

exposition

Heka

organisée par le département

magie

des Antiquités égyptiennes

et envoûtement

du musée du Louvre

dans l'Égypte

aile Richelieu

ancienne

22 septembre 2000-8 janvier 2001



140a « Bès panthée »

ex-voto dédié
par le trésorier Pakhar :
bronze incrusté d'or
h = 28,8 cm ; la = 7,5 cm ;
pr = 17,2 cm
XXVI^e dynastie,
règne de Psammétique I^{er}
E 1155



Les numéros figurant ci-contre et indiqués entre parenthèses dans le texte renvoient aux numéros de la liste d'œuvres du catalogue (cf. p. 22). Ceux marqués en rouge dans le corps du texte renvoient aux photographies ci-contre.



207 Statue guérisseuse

présentant une stèle
d'Horus sur les crocodiles
dédiée par trois prêtres
de la déesse Bastet
grauwacke
h = 67,7 cm
Époque ptolémaïque
E 10 777



153 Figurine d'envoûtement :

le mort Henouy sous l'aspect d'un captif
bois peint et encre noire
h. 18,2 cm ; l. 4,7 cm
Moyen Empire, E 27 204 — don Domercq



12 Semelle de sarcophage

Bois, étoffe agglomérée
stucquée et peinte
Lo = 29 cm ; la = 21,5 cm ;
ép. = 0,8 cm
Époque ptolémaïque
N 2 683 B

Egypt.edu

5 rue Guy-de-la-Brosse, 75005 Paris, téléphone 01 43 37 56 58, télécopie 01 43 37 56 58 ;
e-mail : olivier.cabon@egypt.edu ou aminata.sackho-autissier@egypt.edu ; site internet :
<http://www.egypt.edu>

conception graphique Thierry Sarfis, réalisation Olivier Cabon-ThotM

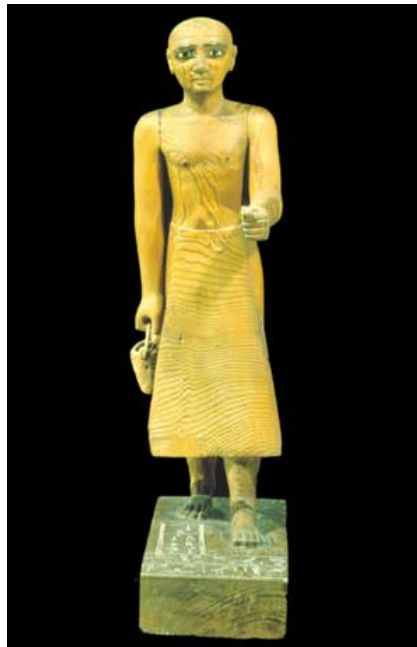
208 Hetepi,

chef des magiciens

bois (conifère, acacia
et ficus) et métal cuivreux

h. 43; l. 18,3; pr. 38,1

Moyen Empire, fin XI^e dyn.



1 Le dieu Heka

faïence égyptienne

h = 8 cm; pr = 3 cm

Époque tardive

E 4875 Piankhoff, 1934

194 Horus l'enfant

(Harpocrate)

Fragment de stèle d'Horus
sur les crocodiles

calcaire

h = 19 cm

Époque tardive

E 16 264



**91 Fragment de décor
architectural : prisonnier
nubien**

faïence égyptienne

h = 11,2 cm; la = 8,3 cm;

ép. = 2,8 cm

Nouvel Empire, époque
ramesside

E 7 691 C



26 Œil oudjat

élément de bracelet, cornaline et verre

lo = 4,1 cm; la = 3,05 cm; ép = 0,65 cm

Nouvel Empire

E 1 121



**251 Statuette
d'envoûtement :**

Ptolémaïs nue, ligotée,
percée de treize aiguilles

terre crue ; bronze

h = 9 cm; la = 4 cm;

ép. = 4 cm;

aiguilles l = 3 cm

3^e-4^e siècle

E 27 145 A

introduction	5
le pouvoir magique	5
le Heka, un pouvoir magique divin	5
visualiser ses ennemis pour mieux s'en protéger	5
les magiciens du Louvre	8
les survivances d'hier et d'aujourd'hui	8
parcours de l'exposition	9
qu'est ce que le Heka ?	9
le dieu Heka	9
visualiser son ennemi	9
l'image du captif	10
les adversaires divins	11
Apophis, « le grand ennemi de Ré »	11
Seth, « le fauteur de troubles »	11
magie et religion	12
le rituel des 4 boules	12
magie et État	13
magie, mode d'emploi	13
paroles à dire...	14
gestes à accomplir...	14
l'ennemi du quotidien	15
la colère divine	15
les protections individuelles	15
la maladie et la malchance	16
les animaux venimeux	16
les magiciens du Louvre	17
survivances d'hier...	18
... et d'aujourd'hui	20
l'Égypte et l'ésotérisme	20
liste de œuvres présentées	22

introduction

Commissaire de l'exposition :

Marc Étienne, conservateur

au département

des Antiquités égyptiennes.

Le présent dossier

représume une grande partie

du dossier de presse,

réalisé par **Valérie Brisset**

à partir des textes

de Marc Étienne publiés

dans le catalogue édité

par la Réunion des musées

nationaux, des textes

des panneaux didactiques

affichés dans l'exposition,

ainsi que du dépliant-guide

à la visite de l'exposition.

« **C'est avec des images** fabriquées aujourd'hui à l'imitation de celles des Égyptiens avec les caractères [les hiéroglyphes] et les cérémonies qu'on a décrits, fondés sur des gestes et des rites précis que les magies expliquent par certains signes ce qu'ils désirent de manière à se faire entendre ». Ce constat dressé au XVI^e siècle par Giordano Bruno dans le petit opuscule *De Magia*, resté inédit du vivant de son auteur, n'a perdu en rien de son acuité et de sa véracité. Les mystères de l'Égypte et le détournement des images qu'elle a produites ont toujours été une source de fascination qui a alimenté l'ésotérisme et sa relation à l'occulte. En cette période de fièvre millénariste, l'Égypte est souvent mise à contribution pour son lien à la magie dans une perspective ésotérique qui couvre un vaste champ allant de la réflexion métaphysique et humaniste au charlatanisme pur et simple, voire à la dérive sectaire aux conséquences parfois tragiques.

À l'heure actuelle, les sciences humaines sont loin d'avoir donné une définition satisfaisante de la « magie ». Si elles peuvent en isoler des traits particuliers, elles ne peuvent se contenter d'une approche globalisante tant le sujet est complexe et variable d'une civilisation à l'autre selon les structures, les mutations et l'évolution des mentalités de leurs sociétés.

Le propos de cette exposition est d'illustrer l'un des aspects de la magie dans l'Égypte pharaonique : le *heka*. Par ce biais, c'est aussi l'univers mental des habitants de la vallée du Nil, ses structures et ses peurs, que l'on peut entrevoir. Ce « dossier » n'est cependant que le reflet des connaissances actuelles acquises en matière de magie égyptienne. Le domaine est encore en cours d'étude et le corpus des textes et objets en relevant ne cesse de s'accroître au fil des publications et des découvertes archéologiques.

La magie égyptienne étant un sujet trop vaste pour être intégralement traité dans l'espace imparti à cette exposition-dossier, plusieurs thèmes n'ont pu être qu'évoqués à travers le choix d'objets présentés. La majorité de ces pièces sont conservées au département des Antiquités égyptiennes du musée du Louvre, qui a fait ces dernières années des acquisitions importantes relatives à la magie égyptienne. Certaines de ces œuvres sont présentées dans les galeries permanentes mais sont quelquefois abordées sous un autre angle, ce qui explique leur dispersion dans les salles du musée. D'autres proviennent des réserves et sont exposées par roulement pour des raisons de conservation. C'est le cas par exemple des papyrus portant des textes magiques parfois difficiles à interpréter et qui ont été sollicités sous forme d'extraits malgré leur goût marqué pour l'*abracadabra* et le *hocus pocus*. Les généreux prêts d'autres départements du Louvre, d'institutions et de musées français et étrangers ont permis de présenter des aspects peu ou pas illustrés dans les collections du département des Antiquités égyptiennes.

« Quant à cette formule nul de la voir, nul ne doit la connaître. Ne la révèle pas au commun des mortels ». Cette exposition-dossier fait un peu exception à la règle formulée dans beaucoup d'écrits magiques égyptiens. Elle permettra au mieux de rectifier quelques poncifs et jugements trop hâtifs sur la magie égyptienne — voire des erreurs ou des inepties — qu'une abondante littérature a contribué à diffuser.

Les numéros figurant dans le texte et indiqués entre parenthèses dans le texte renvoient aux numéros de la liste d'œuvres du catalogue (cf. p. 22).
Ceux marqués en rouge dans le corps du texte renvoient aux photographies des pages 2 et 3.

le pouvoir magique

Les mystères de l'Égypte, son recours à la magie, ont fait de l'Égypte une référence incontournable dans le monde de l'occulte. Si les rituels magiques égyptiens ont trouvé une certaine postérité, ce n'est toutefois pas sans avoir été largement galvaudés au cours des millénaires. C'est pourquoi cette exposition propose de revenir sur la notion de magie dans l'Égypte ancienne — bien éloignée des croyances actuelles qui opposent magie tribale et organisation religieuse de l'Etat ; magie à but personnel et rituel religieux pour le bien collectif... — en se concentrant sur l'un de ses aspects : le *Heka*.

le Heka, un pouvoir magique divin

Le *Heka* est une arme offerte par le démiurge (dieu-soleil) à sa descendance humaine pour se protéger des différentes menaces auxquelles les humains doivent faire face. Personnalisé et représenté sous la forme d'un homme coiffé du némès et portant une barbe recourbée ; le dieu *Heka* se présente les bras ballants (1, le dieu *Heka*, faïence égyptienne, époque tardive) ou tenant dans ses mains deux serpents sur sa poitrine.

Heka est intrinsèquement lié à la notion de puissance. Le nom du dieu *Heka* peut être décomposé en « ce qui stimule (he) le ka » (potentiel vital de chaque chose) en permettant sa création. Le *Heka* donne ainsi aux humains la possibilité d'agir sur diverses causes.

visualiser ses ennemis pour mieux s'en protéger

Le *Heka* est donc une arme qui permet de se prémunir des attaques des divers ennemis du quotidien. La colère divine qui se déchaîne surtout lors des cinq jours épagomènes (jours supplémentaires pour obtenir une valeur proche de celle de l'année solaire), la malchance et la maladie, ainsi que les animaux venimeux sont repoussés au moyen de talismans, décrets divins, statues guérisseuses (207, statue guérisseuse « Tyszckiewicz », Époque ptolémaïque) ou de « panthées », (140a, Bès panthée, XXVI^e dynastie).

Tout recours à la magie comprend des rites oraux et manuels. Pour mieux combattre ses ennemis, l'Égyptien doit d'abord les visualiser en leur donnant une forme tangible, le plus souvent humaine. Rabaisé au même niveau que le protagoniste, l'adversaire peut donc plus facilement être touché au moyen d'armes humaines et être ainsi réduit à l'impuissance. Les figurines de captifs sont très fréquentes dans les rituels égyptiens (12, semelle de sarcophage, époque ptolémaïque ; 91). Les membres immobilisés par des liens, le plus souvent

privé de sa faculté de déplacement par des postures de gèneflexion, le prisonnier est cependant représenté dans son intégrité physique. Les mutilations et les coups interviennent dans un deuxième temps lors des opérations magiques. Le nom de l'ennemi peut également être soumis à un traitement particulier : en martelant son nom, l'ennemi est complètement éradiqué des mémoires.

les magiciens du Louvre

Tous les hommes peuvent utiliser le *heka* : une formule magique peut devenir un charme puissant. Toutefois, la magie était plutôt le fait de personnes ayant accès aux lieux et aux textes qui permettent de recourir au *heka* (208, Hetepi, chef des magiciens, Moyen Empire, XI^e dynastie).

les survivances d'hier et d'aujourd'hui

L'intégration de la magie au quotidien égyptien et les imprécations magiques dissimulées derrière les hiéroglyphes font de l'Égypte le creuset de l'énergie magique à laquelle l'ésotérisme n'a cessé de puiser.

Intailles magiques, horoscopes et planisphères célestes de l'époque grecque et romaine, témoignent de ces multiples emprunts. Plusieurs recueils de textes magiques, rédigés en grec et en copte, recèlent de formules diverses faisant intervenir des rites et des dieux égyptiens.

Aujourd'hui encore, nombreuses sont les sociétés occultes faisant référence à l'Égypte ancienne. La fortune « ésotérique » du Livre des morts en est le meilleur témoin : ses formules fournissent le mode d'emploi des amulettes utilisées pour confectionner des pendules et tarots divinatoires à thématique ou à motif égyptiens, ils correspondent au livre de Thot.

Ainsi, lorsqu'on considère l'importance des sources égyptiennes pour l'ésotérisme aujourd'hui, cette citation tirée du Talmud reste d'actualité : « Dix mesures de magie sont descendues sur le monde : l'Égypte en a reçu neuf, le reste du monde une. »

parcours de l'exposition

Qu'est ce que le Heka ? L'on a coutume de traduire le terme égyptien *heka* par « magie, pouvoir magique » [...]. La magie *heka* est une des composantes du surnaturel égyptien, un don du dieu-soleil aux hommes.

A partir d'écrits ou de paroles, le *heka* permet de donner une existence potentielle aux êtres ou aux objets qui sont alors modifiables à volonté. Chacun peut agir par son intermédiaire sur l'intangible. En cela, la notion de *heka* correspond bien à un des aspects de la définition moderne de la « magie ».

Il faut cependant éviter les généralisations pour comprendre ce qui, dans la mentalité égyptienne, relève du domaine magique. Les termes de « magie offensive, défensive, magie blanche ou noire, sorcellerie, superstition » renvoient à des stéréotypes actuels. Beaucoup d'idées reçues peuvent être ainsi remises en cause tant par les buts poursuivis que les moyens utilisés dans la mise en œuvre de l'acte magique.

le dieu Heka

Heka est un dieu auxiliaire du démiurge qui apparaît parmi l'équipage de la barque du soleil dans son périple marquant le cours du temps, ou encore parmi les divinités participant à la structure de l'univers.

Ce dieu est fréquemment représenté sous la forme d'un homme aux bras ballants, portant une barbe recourbée et coiffé du némès. Sa tête est surmontée du hiéroglyphe servant à écrire son nom (1). Ce hiéroglyphe qui représente la partie postérieure d'un lion sert également à écrire, dans sa forme pleine et avec une autre valeur phonétique, les mots « force » et « puissance ». Le dieu *Heka* tient alors dans ses mains, souvent ramenées sur sa poitrine, deux serpents (2), insignes de son pouvoir. Il est aussi fréquemment représenté sous l'aspect d'un enfant (4) — sa mèche latérale (« de l'enfance ») et son doigt à la bouche montrent son jeune âge — et le disque qu'il peut porter en guise de coiffure (3) montre sa relation avec le dieu solaire. Il est celui qui renforce le potentiel vital — le ka — du créateur.

visualiser son ennemi

Le *heka* est une arme. Pour l'Égyptien, le monde créé se conçoit comme une juxtaposition de zones où s'opposent l'ordre et le désordre : le monde terrestre, le ciel et la Douat — monde souterrain et royaume d'Osiris où séjournent les défunts.

Ainsi l'adversaire peut être un élément échappé de l'un de ces mondes et affectant la sphère terrestre. Du ciel peuvent survenir la pluie, la tempête, les chutes de corps célestes,

les éclipses, plongeant la terre dans les ténèbres. Du monde des morts peuvent jaillir les émissaires malfaisants ou les esprits des morts pour tourmenter les vivants. [...] Un ennemi sera ainsi caractérisé par une forme tangible pour la sphère terrestre et par une forme surnaturelle ou divine dans les deux autres mondes.

Pour combattre au moyen du *heka*, l'Égyptien « visualise » son adversaire. Il importe pour le magicien, pour le sorcier ou pour la victime de se représenter mentalement la cible du rituel employé.

Le magicien peut alors invoquer l'entité qui lui donnera la puissance « magique » et réalisera son désir, ce qui lui fait ainsi dépasser son statut d'humain ordinaire. La représentation, purement mentale à l'origine, doit être fixée ou transposée par le biais d'un objet tangible pour garantir l'efficacité de l'opération magique : c'est le rôle dévolu à la figurine d'envoûtement (153) qui permet de donner une forme concrète, voire réaliste, à l'objet du désir. En ce domaine, les pratiques de l'Égypte ancienne répondent totalement aux critères actuels de définition d'un acte magique.

La « visualisation » égyptienne a deux caractéristiques principales : d'une part, la menace invisible est le plus souvent dotée d'une apparence humaine ; d'autre part, elle est représentée réduite à l'impuissance. Donner un corps humain à ce que l'on veut combattre permet au magicien de rabaisser son ennemi à son propre niveau et de lui infliger des dommages par le biais d'armes humaines bien réelles.

L'image du captif. Privé de sa capacité d'action, la menace invisible, dotée d'une forme humaine, a donc été logiquement représentée par le captif. Les bras et les mains des figures d'envoûtement sont immobilisés (7, 8). La génuflexion (17) induit la soumission au pouvoir de celui qui va agir.

Cependant la figure d'envoûtement présente l'ennemi captif dans son intégrité physique : les mutilations et coups infligés à l'image n'interviennent que dans un deuxième temps, lors des opérations du rituel magique visant à neutraliser ou à éradiquer la menace.

L'image la plus simple du captif est celle d'un homme ou d'une femme, debout ou agenouillé, qui peut être Égyptien ou assimilé à l'un des peuples voisins : Nubien ou un Syro-Palestinien (5, 6). Parfois, celle-ci n'est pas suffisante : on peut y adjoindre un élément iconographique traduisant la victoire en ayant recours à des postures d'humiliation (18a) ou de soumission ; la plus courante est le piétinement et le captif est foulé aux pieds par son vainqueur (13 à 15) ou son image est placée sur les semelles du triomphateur (12) qui l'écrase à chacun de ses pas. L'ennemi peut aussi être agenouillé (17), ou empoigné par les cheveux (18b), prélude à son anéantissement par le roi. [...]

« Le dieu a donné le Heka aux hommes comme arme pour parer l'effet des événements. »

« La magie n'est en soi, rien qu'une volonté, et cette volonté est le grand mystère de toute merveille et de tout secret : elle s'opère par l'appétit du désir de l'être. »
Jacob Boeme,
in Yvan Koenig,
Magie et magiciens dans l'Égypte ancienne.

Néanmoins, puisque grâce à l'effet de la magie *heka* son nom suffit à faire exister l'individu, le nom d'un ennemi doit donc faire aussi l'objet d'un traitement spécial. Il peut être changé en un nom à signification péjorative, revêtir celui d'un des ennemis divins ou, le plus souvent, disparaître de tout support solide qui en assurerait la pérennité. Dans ce cas, le martelage est le moyen le plus couramment employé, notamment sur les monuments de rois considérés comme illégitimes (19) et par conséquent ennemis de l'ordre divin.

les adversaires divins

Au sein du panthéon égyptien, Apophis et Seth sont les seuls dieux qualifiés d'«ennemi» ou d'«adversaire» et sont de ce fait les seuls à faire l'objet d'un rituel de destruction spécifique, accompli au sein des temples. Ils sont, en fait, pleinement intégrés dans la sphère religieuse et participent de la confirmation de la bonne marche de l'univers. Apophis — le serpent qui veut briser le cycle éternel du soleil — et Seth — le meurtrier du dieu Osiris (lui-même archétype du souverain parfait) — sont les deux principaux adversaires de Ré.

Apophis, « le grand ennemi de Ré ». Les métamorphoses divines sont l'arme principale du dieu-soleil. Apophis étant un serpent, Ré prend la forme d'un animal prédateur de ce reptile. Le « grand chat d'Héliopolis » écrase ou décapite ainsi son adversaire. Il s'aide également de son œil droit — œil oudjat (26) — ou de sa main, qui transformée en déesse Hathor — Neberthetepet, réussit à contrer le regard hypnotique du serpent. Seth seconde alors Ré dans la défense de la barque cosmique.

Le combat est sans merci entre le serpent et Ré ; cependant, Apophis est immortel. Sa représentation sous forme de serpent traduit sa capacité à se régénérer. À chaque crépuscule, le « grand combat » recommence donc pour l'éternité...

Seth, « le fauteur de troubles » est à la fois pleinement intégré à la préservation de l'ordre cosmique — il est alors adversaire d'Apophis — mais il en est aussi le constant perturbateur. Contrairement à celles d'Apophis, les actions mises à son actif insufflent une dynamique qui contribue à entretenir la perpétuation de la création.

Seth est représenté par un assemblage hétéroclite de parties d'animaux exotiques qui n'ont pas tous été identifiés de façon certaine : canidé, âne sauvage, phacochère, okapi, oryctérope. Seth lutte contre l'ordre établi et perpétue toutes sortes de crimes, à commencer par le « grand crime », c'est-à-dire le meurtre d'Osiris. Il revendique alors la fonction royale et affronte donc Horus (43).

Tout est fait pour que Seth soit réduit à l'impuissance. Un châtiment est ordonné et mis en œuvre par l'ensemble des divinités et est subi par Seth dans les trois composantes du monde. Dans le ciel, il est assimilé à une constellation qu'il faut neutraliser. Sur terre, les noms et épithètes dépréciatives du dieu, écrits en rouge, sont énumérés ainsi que la liste de ses transgressions. Son effigie en cire, rouge elle aussi, le représente comme un captif, et est finalement jetée au feu après avoir été insultée, couverte de crachats et transpercée. Dans le monde des morts, Seth — culbuté et ligoté aux pieds du maître de l'Au-delà — est condamné à servir de socle à son trône (49).

Dans les formules magiques, Apophis et Seth sont les archétypes de l'adversaire : leur défaite assure le maintien de l'ordre cosmique et permet, par analogie, de réduire à néant tout ennemi terrestre.

magie et religion

Magie et religion ont souvent été opposées et la première a très souvent été considérée comme la forme primitive et embryonnaire de la seconde. Le fait que des rituels magiques aient été inclus dans les rituels de temples — et relèvent donc du fait religieux — est l'un des nombreux contre-exemples à cet antagonisme. L'acte magique n'est, dans ce cas, ni une fin en soi, ni un acte individuel — et à ce titre antisocial —, ni une opération illicite et ne se réduit pas à une action coupée de toute dimension idéologique.

La sphère religieuse intègre nombre de rituels magiques ; beaucoup de ces derniers sont liés à la fonction même du temple — qui est de maintenir l'équilibre cosmique. — et des accessoires spécifiques sont confectionnés ou requis pour leur mise en œuvre. Rites magiques et rituels religieux sont étroitement liés aux caractéristiques de la divinité qui en bénéficie ou qui y préside, ainsi qu'aux récits mythologiques où elle intervient.

le rituel des 4 boules. Le rituel des quatre boules est un rituel spécifique au temple du dieu Osiris à Abydos : profané par une attaque de Seth et de ses complices, le corps du dieu — enterré dans la nécropole de cette ville — devait, pour l'éternité, être préservé de toute nouvelle attaque. Quatre divinités à caractère redoutable — Oudjyt, Sekhmet, Bastet et Sechemtet — ont donc été préposées à la garde du cadavre divin. Le rituel tire son nom des boules en argile utilisées pour sa mise en œuvre quotidienne : chaque déesse est assimilée à l'œil de Ré, ce que rappelle la sphère d'argile rappelant le globe oculaire où est inscrit son nom ; chacune est chargée de défendre l'un des points cardinaux vers lesquels le prêtre les lançait à l'issue de la célébration du rituel.

magie et État

En Égypte, la magie n'est pas seulement l'affaire d'individus isolés agissant dans leur seul intérêt; c'est aussi l'affaire de l'État. L'ordre établi correspond à celui du monde au moment de la création; l'Égypte est conçue comme la terre, mise en place par le créateur, à partir de laquelle le monde a été organisé. Une dichotomie est ainsi établie entre ce que représente le territoire égyptien et ce qui se trouve en dehors de lui.

À l'extérieur, les forces du chaos et du désordre sont sans cesse à l'œuvre pour dégrader la création. Dans la réalité, la menace vient surtout des peuples voisins. À l'intérieur la cohésion du pays et notamment celle de sa structure sociale doivent être préservées. Les Égyptiens eux-mêmes, vivants ou morts, sont à redouter.

Pharaon est le dépositaire de l'ordre cosmique et le garant de la bonne marche de l'univers. Les ennemis du roi sont donc assimilés aux divinités rebelles Apophis ou Seth, ou encore à leurs complices, et subissent un châtement analogue. Du fait de son statut spécial, un certain nombre de magiciens attachés à la personne pharaon, en outre, des écrits magiques permettent d'assurer la protection de ses membres, de son lit et de sa chambre.

Pour juguler les menaces, un envoûtement spécifique est mis en œuvre au moyen de textes d'exécration, inscrits sur des figurines ou des vases, et qui énumèrent les noms des éventuels fauteurs de troubles et leurs actes de sédition. La mise à jour régulière de ces listes et leur précision prouvent qu'une partie des structures administratives se consacrait à leur élaboration.

« Procédure faisant partie d'un ensemble, la magie ne peut être séparée de la religion ou de la médecine ».
Yvan Koenig, *Magie et magiciens dans l'Égypte ancienne*.

magie, mode d'emploi

Comment met-on en œuvre le *heka* par le rite magique? Deux composantes essentielles entrent en jeu: la partie invocatoire, ou rite oral, et les manipulations et les gestes à accomplir pour compléter ou provoquer l'efficacité du rituel, qui constituent le rite manuel. On a recours au *heka* pour résoudre un problème; de ce fait, il peut apparaître comme une suite de cas à traiter, ce qu'indiquent les intitulés des textes magiques: « formule pour... », « début du livre pour... », « rituel pour... ». Les textes magiques sont le plus souvent rédigés et utilisés pour conjurer diverses menaces et toute personne sachant lire, écrire et parler est un magicien potentiel: pour garantir l'efficacité du charme, le nom du bénéficiaire et de sa mère doivent être mentionnés. En outre, le contenu du charme et les opérations qui accompagnent sa mise en œuvre doivent rester secrets.

Paroles à dire... La conjonction du rite oral et du rite manuel produit une intervention immédiate sur le plan divin, grâce au *heka*, et sur le plan terrestre, par les gestes qui en concrétisent l'effet. Cependant, la formule magique doit rester confidentielle : pour rendre invisibles les textes inscrits sur les talismans, le papyrus est plié.

Chaque mot du rite oral est rendu « actif » par la vertu du *heka*. Le magicien récitant s'identifie à tel ou tel dieu en fonction du cas à résoudre et justifie par le recours au mythe l'intervention de cette divinité. Le rite oral replace le problème que doit affronter l'utilisateur du *heka* dans un cadre cosmique et l'assimile à une perturbation de la maât à laquelle les dieux doivent remédier pour que le monde continue à exister. Le magicien peut aussi menacer les dieux et les déesses — mais aussi leurs animaux sacrés, pour les contraindre à bouleverser l'ordre cosmique et son architecture ; il peut évoquer les pires supplices : « Si tu n'écoutes pas mes paroles, je ferai que le ciel se renverse et je mettrai le feu aux seigneurs d'Héliopolis. » Le recours au *heka* permet donc — hors des intermédiaires ritualisés que constituent le temple et son clergé — de faire une incursion dans la sphère divine et d'obtenir un résultat immédiat.

Gestes à accomplir... Cependant, si les paroles sont chargées d'une vertu efficace, elles n'en restent pas moins fugaces. Le rite manuel va prolonger l'action des paroles par des gestes à accomplir sur des objets précis. La formule magique se termine en effet par une notice qui en constitue le mode d'emploi et qui indique le matériel nécessaire à sa mise en œuvre. L'objet intervenant dans le rite manuel est souvent pourvu de dessins sommaires représentant des divinités (112) ou de noms écrits à l'encre. Les noms d'êtres dangereux ou redoutés sont inscrits à l'encre rouge, qui sert de déflecteur au potentiel néfaste que leur seule évocation suffit à susciter, ou en intercalant le mot « ennemi » afin d'éviter le maléfice que la chose écrite suffit à réaliser. On peut également représenter les hiéroglyphes qui servent à écrire leur nom lardés de couteaux ou tronqués.

On retrouve dans la magie égyptienne les principes de similitude et de sympathie entre une matière et la vertu qu'elle suscite. La figure d'envoûtement n'a pas besoin de ressembler le plus possible à la victime du sortilège ni d'intégrer des éléments organiques dans sa structure. La seule mention du nom assortie de la filiation suffit à avoir pouvoir sur la victime. Là encore, le *heka* intervient : à l'instar du créateur, le magicien donne la vie et anime la figurine qui agit avec efficacité dans l'univers auquel le rite oral lui donne accès pour un bénéfique bien matériel.

Le magicien joint souvent les gestes à la parole. Outre les objets qu'il peut brandir, il a aussi la possibilité de cracher, de piétiner ou de lancer un objet, d'accomplir des

gestes des mains pour lancer son sort, de faire des nœuds protecteurs (115), de jeter un filet, de piquer avec une lance, un harpon ou un stylet, ou encore de larder de coups de couteau (117). La figurine d'envoûtement fait les frais de ces traitements et, pour parachever la destruction de l'adversaire, ses résidus sont jetés au feu.

L'ennemi du quotidien

La colère divine. Les fureurs divines sont les plus redoutés des éléments échappant au contrôle des hommes. Elles peuvent être provoquées par un manquement à l'ordre établi qu'incarne Maât, mais également par la nature irascible et versatile d'un certain nombre de divinités. S'il est possible de pallier un dérèglement de l'ordre naturel, il est beaucoup plus difficile de calmer une divinité déchaînée.

Toute déesse est une Sekhmet en puissance, et la redoutable colère divine doit être contenue dans le cours même de l'année. L'année lunaire est composée de douze mois de trente jours, complétés de cinq jours « épagomènes » qui, n'appartenant pas au cours établi du temps créé par Ré, ne sont pas liés à la garantie du maintien de la création. Le déchaînement possible de calamités est ainsi mis sur le compte de la perte de contrôle temporaire du créateur sur la préservation de sa création et, de ce fait, est imputé à l'activité de Sekhmet (121) : la déesse, maîtresse de la mort et de la vie, est alors aidée par ses émissaires. Le retour des cinq jours épagomènes et le passage à la nouvelle année est un moment extrêmement critique pour le monde créé : tout temple possède un rituel spécifique pour cette période. La déesse peut également être maintenue dans ce fragile état d'équilibre par des offrandes liturgiques faites durant toute l'année.

« La technique de base du magicien est le transfert. Il s'agit de transférer une situation vécue par le patient dans le monde des dieux [...] pour « banaliser » l'événement ou plus exactement le rendre compréhensible [...] »
Yvan Koenig, dans *Magie et magiciens dans l'Égypte ancienne*.

Les protections individuelles. Pour se prémunir de tout danger (137), divers types de protection individuelle sont mis en œuvre. Parmi eux, les décrets divins (139) visent à garantir une immunité totale face à des dangers qui sont énumérés avec précision. Maladies, mort subite, calamités naturelles, revers de fortune sont ainsi écartés par la puissance du décret divin, promulgué par le créateur et que fixe de façon durable et efficace l'écrit par l'action de la magie *heka* liée à sa rédaction. Le papyrus est roulé et conservé dans un étui (138) le cachant aux regards indiscrets. Le talisman nominatif ainsi constitué est porté au cou par son propriétaire.

Une autre forme de protection consiste à opposer la toute-puissance divine à tous les dangers potentiels. La divinité se présente alors sous la forme d'une créature complexe, le « panthée ». Dotés d'un corps humain souvent constellé d'yeux, de plusieurs paires de bras (140a) quelquefois armés de couteaux, les « panthées » ont généralement pour tête une ou plu-

sieurs images de formes divines liées au soleil (bélier, singe, faucon, lion) (143), de prédateurs (chien, crocodile, faucon, lion) ou, le plus souvent, le masque grimaçant du dieu Bès (140b). Ces images de panthées se trouvent déclinées sur des objets et monuments divers, de l'amulette (142) à la stèle (141), voire à la paroi de temple.

Le nom secret du créateur, qui recèle le pouvoir magique lié à la faculté créatrice, peut ainsi protéger du danger. Portés comme amulette (147), l'image et le nom du dieu solaire associent le propriétaire au cycle éternel de l'astre et par analogie lui garantissent une protection contre tout danger.

La maladie et la malchance. Les médecins égyptiens jouissaient d'une réputation d'excellence dans le monde antique, ce qui valut à certains de subir les déportations sélectives des Assyriens et des Perses qui s'attachèrent leurs compétences. Les papyrus médicaux se présentent pour la plupart comme un ensemble de recettes de remèdes destinés à guérir divers maux touchant le corps, mais aussi de données utiles au praticien pour procéder à un diagnostic ou à des opérations de petite chirurgie. La pensée médicale égyptienne explique de diverses façons l'origine de la maladie.

Les vecteurs de la maladie et ses remèdes. Véhiculé par l'air ambiant, un souffle néfaste est facilement contracté et détermine les effets de la maladie qu'il déclenche. La maladie est provoquée, entre autres, par les émissaires de Sekhmet, mais aussi par des morts privés de sépulture qui investissent le corps des humains. Le port d'un talisman personnalisé peut assurer une protection permanente. Les représentations de divinités — Bès nain grimaçant et Thouéris déesse hippopotame — écartent ces maux des maisons. Très pragmatique, l'Égyptien peut aussi écrire une lettre à l'esprit mort qui le trouble et la déposer dans sa tombe. Les morts sont aussi susceptibles de se manifester auprès des vivants sous la forme de fantômes provoquant la malchance. Celle-ci peut également être due « au mauvais œil », imputé à l'action d'Apophis.

Les animaux venimeux. Les animaux venimeux constituent l'un des dangers les plus courants de la vie quotidienne de l'Égyptien. Par leurs morsures et leurs piqûres serpents et scorpions causent de graves incapacités pouvant quelquefois entraîner la mort. S'en prémunir était un souci évident et guérir des blessures infligées un des cas relevant de la médecine, mais aussi de la magie.

Les animaux venimeux, et plus spécialement les serpents, sont conjurés en les identifiant aux serpents maléfiques. Ces animaux sont assimilés soit à Apophis soit à Seth. Le roi, garant de l'ordre du monde, est considéré comme un protecteur efficace contre ces

animaux. Des animaux redoutables tels le lion, le crocodile, l'hippopotame mais aussi le scorpion sont assimilés à des formes agressives de divinités sous lesquelles le roi peut se manifester. Ils peuvent donc faire l'objet de rites de destruction.

Cette image du roi intercesseur se trouve dans les représentations du dieu Ched, « le sauveur » ou « le conjurateur » qui maîtrise serpents (193b) et scorpions, ou des animaux du désert. Il est représenté sous la forme d'un dieu juvénile (193a), portant la mèche latérale de l'enfance, armé d'un arc. Il va par la suite être assimilé à Horus-l'enfant, ou Harpocrate (194), dans l'iconographie de monuments destinés à assurer la guérison des blessures des animaux venimeux (197) : les stèles dites d'« Horus sur les crocodiles ».

Ces dernières tirent leur nom de la représentation figurant sur leur face principale : le dieu Horus (195), le plus souvent sous la forme d'un garçonnet nu, empoigne des animaux venimeux (scorpions, serpents) et redoutés, tout en foulant aux pieds des crocodiles (198). Le masque du dieu Bès qui éloigne les dangers par son visage grimaçant surmonte généralement l'image d'Horus (194, 196, 198). Les vertus curatives de ces stèles sont dues aux textes qu'elles portent : la nature magique des formules retranscrites sur le monument procure la guérison. Les stèles d'Horus sur les crocodiles présentent des dimensions et des types variables qui en font de véritables monuments (195) ou des amulettes-pendentifs (202 à 204). Dans le cas des modèles de taille importante, la stèle peut être présentée par un personnage statufié, représenté assis ou debout dans l'attitude de la marche. Ces « statues guérisseuses » représentent en général un homme et l'ensemble de leur surface — à l'exception des pieds, des mains et du visage — est recouvert de textes magiques.

La statue guérisseuse du Louvre dite statue Tyszkiewicz (207) donne un mode d'emploi précis de ces objets et constitue donc un document important. On doit boire l'eau que l'on aura fait couler sur la statue et qui se sera imprégnée des vertus curatives prodiguées par les textes magiques qui y sont gravés. Cette statue pouvait prendre place dans une chapelle construite sur le parvis du temple et couverte elle aussi de ces textes magiques, destinés ainsi, et pour le bienfait de tous, à un usage public.

les magiciens du Louvre

Tous les hommes peuvent utiliser le *heka*, car une formule écrite peut devenir un charme puissant. Il existe cependant des magiciens professionnels qui possèdent un domaine de compétence propre ou qui tirent leur pouvoir magique du fait de leur accès aux lieux et aux ouvrages impliquant un recours au *heka*. Ils sont souvent présentés aux côtés du souverain.

Ces « prêtres ritualistes en chef » affrontent Moïse dans le récit de l'Exode (Ex 7, 8-13) en prélude au déclenchement des plaies. C'est ce duel, rarement représenté, que Nicolas Poussin a choisi pour sujet de l'un des tableaux (214) de son cycle consacré à l'histoire de Moïse. Le rédacteur de l'Exode connaissait bien les traits de civilisation égyptiens, et son choix de la métamorphose en serpent n'est pas dû au hasard. Le bâton de dieu brandit par Moïse peut se muer en serpent et engloutit les bâtons des magiciens égyptiens après qu'ils eurent été changés en reptiles. Ce « truc » est bien connu des charmeurs de serpents de l'Égypte moderne : ils savent provoquer chez les reptiles une rigidité qui donne à leur corps l'apparence d'une canne en leur paralysant des centres nerveux précis.

Hetepi (208) était probablement, l'un de ces magiciens attachés à la personne royale, comme en témoigne son titre de « chef des magiciens » ou de « chef de la magie ». Le panier qu'il tient pourrait contenir le matériel qui lui était nécessaire. Parmi ce matériel figurent deux types d'instruments équivalant à des « baguettes magiques ».

Les « ivoires magiques » (216) sont réalisés dans une canine d'hippopotame qui leur donne leur forme incurvée épousant le contour du flanc ou du ventre d'un être humain. Leur répertoire décoratif comporte, outre des animaux de la faune terrestre, un bestiaire fantastique (griffons, serpents ailés, etc.) ainsi que des génies protecteurs parmi lesquels on retrouve des formes de Bès. Certains de ces ivoires comportent une formule de protection mais leur mode d'emploi précis, tout comme celui des baguettes en stéatite, reste inconnu : passes magiques, attouchements étaient peut-être combinés à des rituels spécifiques dont on ignore le contenu.

Les magiciens sont aussi les héros de contes. Des personnages historiques ont été considérés comme de puissants magiciens : Khaemouaset, le plus célèbre fils de Ramsès II, ou encore Imhotep, le médecin et architecte du pharaon Djéser, qui fut divinisé à l'Époque tardive comme fils du dieu Ptah et comme « patron » des livres et des bibliothèques.

survivances d'hier...

D'autres civilisations comme celles de la Mésopotamie ou de la Grèce possédaient leur propre magie. Toutefois, aux yeux des Grecs, l'Égypte était la source et le réservoir inépuisable de l'énergie magique et du savoir tant théorique que pratique qui permettait de la manipuler. Les hiéroglyphes, qu'un profane ne pouvait comprendre, leur apparaissaient comme le moyen de dissimuler ces connaissances aux yeux des ignorants : les bases de l'occultisme occidental étaient ainsi jetées.

Le développement à l'époque grecque et romaine de la pratique des horoscopes

« La magie, loin d'être marginale, [se] pratiquait largement dans toutes les couches de la société, du paysan au pharaon ». Yvan Koenig, *Magie et magiciens dans l'Égypte ancienne*.

engendra la multiplication des représentations des planisphères célestes. Le « zodiaque » et ses « signes », synthèses de traditions mésopotamiennes et grecques, intègrent une création égyptienne : les décans (219).

À la même époque, les intailles grecques ou romaines ont fait appel à des représentations issues de l'univers religieux égyptien, qui pour certaines, ont gardé leur connexion avec l'univers de la magie : Chnoubis, seigneur du ventre, chargé de guérir les maux d'estomac, apparaît sur de nombreuses intailles portées comme amulettes ou utilisées à des fins de guérison.

Outre les signes « cabalistiques » figurant sur certaines statues de divinités gréco-égyptiennes comme Sérapis (230), les stèles de tradition égyptienne de cette époque — comme celles d'Horus sur les crocodiles (223) — peuvent parfois conserver plusieurs éléments typiquement égyptiens comme l'image du dieu-soleil sous la forme d'un enfant émergeant d'un nénuphar (234).

Plusieurs recueils de textes magiques assimilables à des grimoires nous sont parvenus, parmi lesquels le papyrus magique de Paris — rédigé en grec et en vieux copte et conservé à la Bibliothèque nationale de France (BN suppl. Gr.74) — et celui en cursive démotique dit « papyrus magique de Londres et de Leyde » (pap. British Museum, BM 10 070 et Leyde, I.383). Ces papyri contiennent des formules et des recettes diverses qui font intervenir un rite oral (logos) et un rite manuel (praxis) et utilisent divers ingrédients provenant souvent d'animaux qui sont également la forme sacrée d'un dieu de la religion égyptienne.

Ces recueils peuvent également comporter des charmes pour s'attacher un être dont on désire les faveurs. Le papyrus magique de Paris en livre les formules et décrit dans la figurine en cire qui doit être utilisée lors de la récitation du sort. sL'acte sexuel, objectif du charme, peut être matérialisé par la figurine (255). Une variante spectaculaire est fournie par une des pièces du Louvre (251) : Ptolémaïs, est ici représentée comme une captive selon l'ancien schéma iconographique égyptien ; son effigie de terre crue est piquée de treize aiguilles enfoncées en divers centres vitaux commandant notamment les sens et le désir sexuel (fig. 23 a et b). À ces figurines sont associés des papyrus ou des lamelles de plomb (252, 249) comportant le texte de l'invocation et qui sont pliés et fixés aux figurines, le tout étant placé dans des vases et probablement enterré.

L'essor des religions chrétienne et musulmane en Égypte ne fit pas disparaître ces pratiques magiques. Comme dans les religions grecque et romaine, la magie est sévèrement condamnée par les textes saints. Cependant, ce sont justement ces textes qui servent à établir des protections ou quelquefois à lancer des malédictions. Les talismans coptes sur papyrus — eux aussi noués et portés au cou — font appel aux psaumes ou invoquent des saints, les

anges, Jésus et sa mère Marie, dans le but aussi bien de protéger (258) que de provoquer la déchéance de l'ennemi (259) ou d'attirer sur lui le mauvaise mort (260). D'autres talismans sont utilisés pour semer la haine et la discorde, valeurs peu chrétiennes, suscitées à l'aide de recettes héritées de la tradition gréco-romaine.

Certains objets comme les coupes guérisseuses (262), ou les planches à scorpion soudanaises sont utilisés pour guérir des piqûres de scorpion ou des morsures de serpent et ont recours au même mode opératoire que celui des statues guérisseuses. L'eau est chargée au contact des versets du Coran et de lettres aux propriétés bénéfiques de vertus curatives et doit être absorbée par le malade.

... et d'aujourd'hui

L'Égypte pharaonique occupe une place prépondérante dans les pratiques magiques contemporaines. Cette importance est due à la conjonction de la tradition ésotérique — qui s'est perpétuée de l'antiquité tardive à la Renaissance — et de l'égyptologie qui a fourni un nombre important de traduction de textes religieux dès le déchiffrement des hiéroglyphes par Champollion en 1822.

C'est surtout à la fin du XIX^e siècle que l'Égypte a été intégrée dans le monde de l'occultisme grâce à la mise en place de nombreux groupes ésotériques se réclamant des « mystères » égyptiens. Le chef d'un de ces groupes, le sulfureux Aleister Crowley, « crée » des rituels d'évocation du dieu Seth à partir de traductions de rituels pharaoniques. Dans le même temps, l'un des ouvrages de l'égyptologue anglaise Margaret Murray devient une référence pour capter les énergies de la nature et est encore utilisé par les « sorciers » actuels.

Qu'ils servent à pratiquer la « magie blanche » ou « la magie noire », les objets égyptiens sont considérés comme « chargés », c'est-à-dire comme dépositaires d'une énergie magique susceptible d'être manipulée ou utilisée pour alimenter des talismans. Cette conception héritée de l'époque grecque et romaine a encore cours aujourd'hui. Les talismans présentés ici ont été retrouvés sous des statues lors de la rénovation des salles égyptiennes du musée du Louvre en 1997...

L'Égypte et l'ésotérisme

Cette citation tirée du Talmud reste d'actualité en ce qui concerne la place de l'Égypte dans l'ésotérisme. Le rédacteur de cette formule avait également évalué avec justesse l'importance du *heka* dans la pensée égyptienne. Les oppositions traditionnelles : magie ignorante et reli-

gion savante, magie tribale et organisation religieuse d'État, magie à but personnel et rituel religieux pour le bien collectif volent en éclat au vu des nombreux contre-exemples que l'ancienne Égypte a produits.

Cependant l'Égypte pharaonique fait désormais partie de l'imaginaire collectif que la civilisation gréco-romaine, nourrie par ailleurs des apports judéo-chrétiens et arabes, a contribué à façonner. Parangon de l'idolâtrie pour les uns (au point de se moquer de la dévotion égyptienne aux animaux sacrés), source exceptionnelle de sagesse, de connaissance des secrets de l'univers pour les autres, elle est devenue l'archétype de la résistance au temps du fait des conditions extraordinaires de préservation des vestiges.

Quelle que soit l'époque à laquelle ils vivent, les hommes ont ainsi l'impression d'entrer de plain-pied dans cette civilisation ou du moins de l'aborder avec une certaine familiarité, sinon complicité, en abolissant les frontières de l'espace et du temps. C'est d'une certaine façon ce que recherchaient les Égyptiens. « De ces sages qui prédisent ce qui arrive et dont les dires se sont réalisés, des lignes écrites dans leurs ouvrages, on peut tirer profit. La descendance des autres leur est donnée pour héritiers comme si elle était leurs propres enfants. Ils cachent aux gens la magie que recèlent leurs préceptes. Leur nom est tombé dans l'oubli quand ils ont quitté cette vie. Ce sont les écrits qui assurent leur mémoire ». Si, comme le constatait Champollion, c'est par l'écriture que toute une civilisation livre ses pensées, c'est aussi la contemplation de ses productions matérielles qui assure le lien et l'intérêt sans cesse renouvelé des générations humaines. D'une certaine façon et selon d'autres modalités, le *heka* est encore à l'œuvre...

« Dix mesures de magie
sont descendues
sur le monde : l'Égypte
en a reçu neuf, le reste
du monde une. »

liste des œuvres exposées

Les numéros sont ceux du catalogue, les dimensions sont données en centimètres, sauf indication contraire, les œuvres présentées sont conservées au Louvre.

qu'est-ce que le heka ?

1. Le dieu *Heka*

faïence égyptienne

h. 8 ; pr. 3

Époque tardive

E 4875

2. Stèle d'Horus sur les crocodiles

serpentine (?)

h. 13,5 ; l. 8

Époque tardive

N 4468 (?)

3. Le dieu *Heka* enfant solaire

bronze incrusté d'or

h. 14

Époque tardive

E 4619

4. Le dieu *Heka*

sous l'aspect d'un enfant

bronze

h. 16,7 ; L. 8,5

Époque tardive

N 5136

visualiser son ennemi

5. Captif nubien

verre avec traces de dorure

h. 9,7 ; l. 3,5 ; ép. 0,7

Époque ptolémaïque (?)

E 2207

6. Captif syro-palestinien

verre avec traces de dorure

h. 9,3 ; l. 3,6 ; ép. 0,75

Époque ptolémaïque (?)

E 2206

7. Figurine de captif

terre cuite peinte et incisée

h. 13,3 ; l. 5,2

Moyen Empire (?) – IIe Période

intermédiaire (?)

E 16496

8. Pion de jeu : captif syro-

palestinien

faïence égyptienne

h. 2,9 ; Ø 2,5

Nouvel Empire (?)

E 1660

9. Présentation de captifs

calcaire

h. 35 ; l. 45

Nouvel Empire, fin XVIII^e dyn. (?)

E 17396

10. Captif nubien

bois

h. 10,7

Nouvel Empire (?)

E 243

11. Captifs attachés à un pieu

calcaire

h. 33,5 ; l. 19,5

Époque tardive

Bruxelles, musées royaux

du Cinquantenaire, E 8241

12. Semelle de sarcophage

bois, étoffe agglomérée stuquée

et peinte

L. 29 ; l. 21,5 ; ép. 0,8

Époque ptolémaïque

N 2683 B

13. Dieu à tête de faucon piétinant deux prisonniers

bronze

h. 18,5

Époque tardive

E 3 646

14. Sceau de la nécropole

faïence égyptienne

h. 6,2; l. 3,4; ép. 1,4

Nouvel Empire (?)

N 2 217

15. Plaquette biface: le roi

Aménophis II sous la forme

d'un sphinx piétinant un ennemi

Stéatite émaillée

L. 1,58; l. 1; ép. 0,5

Nouvel Empire, XVIII^e dyn.,

règne d'Aménophis II

E 3 174

16. Le roi Ramsès II frappant des prisonniers

Stèle dédiée par le scribe Ramose

calcaire peint

h. 30,6; l. 20,5; ép. 4,5

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XIX^e dyn.,

règne de Ramsès II

E 16 373

17. Prisonnier libyen

bronze incrusté d'argent

h. 8,8

Nouvel Empire (?)

E 10 874

18a. Simulacre de bouclier:

le roi Aménophis I^{er} portant

deux ennemis

bois incisé et peint

h. 6,85; l. 5,6; ép. 0,9

Nouvel Empire, XX^e dyn.,

règne de Ramsès IX

N 617

18b. Simulacre de bouclier:

le roi Aménophis I^{er} empoignant

deux ennemis par les cheveux

bois incisé et peint

h. 5,63; l. 4,75; ép. 0,7

Nouvel Empire, XX^e dyn.,

règne de Ramsès IX

N 2 268

19. Le pharaon Pi (ânkh) y et sa

filles Moutirdis devant la déesse

Mout

calcaire

h. 43,5; l. 40,3

III^e Période intermédiaire,

XXV^e dyn.

C 100

20. La destruction par le feu des ennemis du soleil dans l'Au-delà pendant la 11^e heure de la nuit

Fragment du papyrus funéraire

de Padiimenipet illustré du livre

des Demeures secrètes (Am Douat)

papyrus et encre noire

h. 26; L. 40,5

III^e Période intermédiaire

N 3 139

21. Lion dévorant un captif

bois

h. 7,5; l. 2,9; ép. 1,6

Éléphantine

Nouvel Empire (?)

E 12 719

les adversaires divins

Apophis, « le grand ennemi de Ré »

22. Élément d'incrustation:

le dieu Ré

bois doré

h. 9,5; pr. 4,2

Date inconnue

E 272 E

23. La déesse Maât

faïence égyptienne et bronze doré

h. 5,9; pr. 2,5

date inconnue

AF 2 704

24. Le voyage du soleil dans l’Aude

pendant les 11^e et 12^e heures de la nuit

papyrus funéraire illustré du livre des Demeures secrètes (Am Douat)

papyrus et encres noire et rouge

cursive hiéroglyphique

h. 24; L. totale 117

III^e Période intermédiaire

N 3 288

25. Plaquette : œil oudjat

avec des êtres divins

calcaire

L. 6; l. 4,8; ép. 1,25

Époque tardive (?)

E 14 240

26. Élément de bracelet :

œil oudjat

cornaline et verre

L. 4,1; l. 3,05; ép. 0,65

Nouvel Empire

E 1 121

27. Cobra divin (uræus)

bronze

h. 11,3

Saqqara, Serapeum

Époque tardive

AF 2 014

28. La déesse Sekhmet

bronze

h. 16,5

Époque tardive

E 3 732 – don Tyszkiewicz

29. La barque du soleil victorieuse

du serpent Apophis

feuille de papyrus funéraire

d’Imenemsaouf

papyrus et rehauts de peinture

h. 38,3; L. totale 448

III^e Période intermédiaire,

XXI^e-XXII^e dyn., N 3 292

30. Le dieu Ré sous forme de félin

tuant Apophis

Bandelette de momie illustrée

par le chapitre XVII du livre

des Morts

lin et encre noire

h. 10,6; L. 26

Époque ptolémaïque

E 8 364 – don Stier

31. La déesse Nebethetepet

bronze incrusté et plaqué d’or

h. 11,5

Époque tardive

AF 729

32. La déesse Ouadjyt sous forme de mangouste

ex-voto dédié par Padihor

bronze

h. 26,1

Époque tardive

E 14 227

33. Enseigne votive : harpon orné

de l’image du dieu Ré

bronze

h. 16,8

Époque tardive

E 10 512

34. Fragment de statue au nom

du roi Djedefré (Didoufri)

quartzite rouge

h. 12,5

Abou Roach

Ancien Empire, IV^e dyn.

E 11 552 d

35. Hypocéphale

étoffe agglomérée, stuquée et peinte

Ø 15,2

Époque tardive (?) - époque

ptolémaïque (?)

N 3 181

36. Hérisson orné du dieu Seth frappant un serpent de sa hache
Stéatite avec traces de glaçure
h. 1,46; L. 2,18; l. 1,52
Nouvel Empire
AF 8361

37. Hérisson
faïence égyptienne
h. 1,92; L. 2,9; l. 1,95
Époque tardive
AF 8549

Seth, « le fauteur de troubles »

38. La triade osirienne: les dieux Osiris, Isis et Horus, fils d'Isis
ex-voto dédié par nkhounnéfer
bronze
h. 15,5; l. 10,1
Époque tardive
E 4291

39. La déesse Isis ailée protégeant son époux Osiris
ex-voto dédié par Tekeret
bronze incrusté d'or
h. 20,5; pr. 11
Époque tardive
E 3722 – don Tyszkiewicz

40. La déesse Isis allaitant son fils Horus
péridotite (?)
h. 18,8; pr. 11,2
Époque tardive
N 3997

41. Le dieu Thot à tête d'ibis
faïence égyptienne
h. 13,9
Époque tardive
AF 9440

42. La déesse Isis ailée protégeant son fils Horus trônant
ex-voto dédié par Khamkhonsou
bronze incrusté d'électrum
h. 16,1; l. 4,2; pr. 10,5
Époque tardive
E 9421

43. Enseigne votive: le dieu Horus frappant un oryx de sa lance
[disparue]
ex-voto dédié par Padihor
bronze
h. 26,6
Époque tardive
E 17461

44. Le dieu Seth (?)
albâtre
h. 13,8
Tôd (Haute-Égypte)
Nouvel Empire
E 14991

45. Tête de l'animal du dieu Seth
faïence égyptienne
h. 4,3; l. 1,9
Époque tardive
AF 2319

46. Patte avant de taureau
faïence égyptienne
h. 1; L. 2,8; ép. 0,4
Époque tardive
E 23833

47. Le dieu Horus coiffé d'une étoile
ex-voto dédié par Djedhor
bronze
h. 16,5
Époque tardive
E 3739 – don Tyszkiewicz

48. La déesse Reret
calcaire
h. 24
Nouvel Empire (?)
E 26900

49. Le dieu Seth renversé sous le trône du dieu Osiris

Fragment du papyrus Jumilhac
papyrus et encres noire et rouge
cursive hiéroglyphique; annotations
en cursive démotique
h. 26,8; l. totale 896
Époque ptolémaïque
E 17 110

50. « rituel pour abattre Seth et ses complices » et « rituel pour abattre le Mauvais »

chapitres de conclusion
du livre des Morts d'Ousirour
papyrus et encres noire et rouge
cursive hiératique
h. 39,3; L. totale 1 024
Époque ptolémaïque
N 3 129

51. Stèle de protection contre les maléfices du dieu Seth représenté dans l'abattoir de la déesse Sekhmet

calcaire
h. 37; l. 25,5
Époque tardive
Hanovre, musée Kestner,
1935.200.445

magie et religion

un rituel magique osirien :
le rituel des quatre boules

52. Le reliquaire contenant la tête du dieu Osiris protégé par les dieux de la ville d'Abydos

Stèle dédiée par le scribe royal
Néferhotep
calcaire peint
h. 73; l. 49; ép. 12
Nouvel Empire, XIX^e dyn.,
règne de Ramsès II
C 148

53. Base du reliquaire d'Abydos

Diorite
h. 14,6; l. 11,7
Époque saïte (?)
E 11 072

54. Fragment de paroi de chapelle

avec un texte religieux
Chapelle érigée par Kha-ânkh-Ré-
Sebekhotep
calcaire
h. 110; l. 106
Abydos
Moyen Empire, XIII^e dyn.,
règne de Kha-ânkh-Ré-Sebekhotep
C 10

55. Talisman protecteur contre les serpents contenant un extrait du rituel des quatre boules

papyrus et encre noire
cursive hiératique
h. 19,5; l. 7
Époque tardive
E 3 239

56. Effigie du dieu Osiris

cire enduite
h. 37
Époque tardive (?)
E 21 027

57. Boule au nom de la déesse Bastet

terre crue
h. 4,7; ép. 3,8
Téhneh el-Gebel (Moyenne-Égypte)
Époque tardive (?)
E 12 202

58. Boule au nom de la déesse Sekhmet

terre crue
h. 4,7; ép. 3,8
Téhneh el-Gebel (Moyenne-Égypte)
Époque tardive (?)
E 12 203

59. Boule au nom de la déesse**Séchemtet**

terre crue

h. 4,7; ép. 3,8

Tehneh el-Gebel (Moyenne-Égypte)

Époque tardive (?)

E 12 204

60. Boule au nom de la déesse**Ouadjyt**

terre crue

h. 4,7; ép. 3,8

Tehneh el-Gebel (Moyenne-Égypte)

Époque tardive (?)

E 12 205

61. La déesse Serquet

bronze

h. 7,3; L. 10,2

Époque tardive

N 5 017

62. Le dieu Amon

bronze

h. 21,7

Époque tardive

E 19 754

63. Le dieu Montou

bronze

h. 22,2

Époque tardive

E 5 704

64. La déesse Nekhbet (?) sous**forme de vautour**

bois stuqué et peint

h. 13

Époque tardive

N 3 642

65. La déesse Neith

ex-voto dédié par Psammétik

bronze

h. 18,5

Époque tardive

N 3 676

66. La déesse Ouadjyt sous forme**de déesse à tête de lionne**

ex-voto dédié par Hapmen (?)

bronze

h. 14,9

Époque tardive

E 14 722

67. Le dieu Anubis

ex-voto dédié par Padihorpakhered

bronze

h. 17,8

Époque tardive

E 3 801 – don Tyszkiewicz

68. Le dieu syro-palestinien**Rechef**

ex-voto dédié par nkhhor

bronze

h. 13,2; pr. 7,6

Époque tardive

E 10 486

69a. Le dieu Onouris**et sa compagne, la déesse Mehyt**

bronze

h. 11,7

Saqqara, Serapeum

Époque tardive

N 5 115

69b. Fragment architectural**ou de sarcophage: le dieu Chou****et sa compagne, la déesse Tefnout,****sous l'aspect d'Onouris et Mehyt**

calcaire

h. 16,5; l. 16

Époque tardive (?)

E 22 750 – legs Curtis

70. La déesse Sekhmet

ex-voto dédié par Ptahirdis

bronze

h. 16,6

Époque tardive

E 3 734 – don Tyszkiewicz

71. La déesse Bastet

bronze

h. 15

Époque tardive

E 3 731 – don Tyszkiewicz

72. Le dieu Thot à tête d'ibis

bronze

h. 14,2

Époque tardive

E 4 452

73. Le dieu Anubis

bronze doré

h. 13,4

Époque tardive

E 3 800 – don Tyszkiewicz

74. Le dieu Soped sous ses formes de poisson et de faucon

enseigne votive dédiée

par Pef-tchaou-Bastet

bronze

h. 13,7; l. 5,1; pr. 4,3

Époque tardive

E 3 829 – don Tyszkiewicz

magie et État

le pharaon, défenseur du pays

L'ordre interne de l'Égypte

Les textes d'exécration

75. Socle de statue au nom du roi**Nectanébo II**

albâtre égyptien

h. 26; L. 63; l. 41

Coptos

Époque tardive, XXX^e dyn.,

règne de Nectanébo II

E 11 220 – don Reinach-Weill

76. Stèle frontière : le dieu Seth face au roi Ramsès II frappant**un ennemi**

calcaire

h. 140; l. 90; pr. 20,5

Égypte, désert oriental, Ouadi

Sannour

Nouvel Empire, XIX^e dyn.,

règne de Ramsès II

Munich, Ägyptische Sammlung,

Gl. 29

77. Le peuple symbolisé**par les oiseaux rekhyt adorant****les cartouches de Ramsès II**

calcaire avec traces de polychromie

h. 17; l. 43,5; ép. 7,5

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XIX^e dyn.,

règne de Ramsès II

E 16 347

78. Modèle de sculpteur (?) :**dieu-enfant empoignant****un oiseau rekhyt**

calcaire

h. 21,7; l. 15,8; ép. 2

Époque tardive

E 11 293

79. Godet

stéatite émaillée

h. 2,5; L. 7; l. 4,5

Nouvel Empire

E 25 298

80. Figurine d'exécration

terre crue et encre noire

h. 9; l. 5,5; ép. 1,5

Ancien Empire, fin V^e dyn.

Munich, Ägyptische Sammlung,

ÄS 7123

81. Figurine d'exécration

terre crue et encre noire

h. 9; l. 5,8; ép. 1,5

Ancien Empire, fin V^e dyn.

Munich, Ägyptische Sammlung,

ÄS 7124

82. Figurine d'exécration

terre crue et encre

h. 12,2; l. 4,6; ép. 3,1

Moyen Empire

Bruxelles, musées royaux

du Cinquantenaire, E 7 611

83. Statuette de prisonnier**avec texte d'exécration**

calcaire peint et encre noire

h. 12,8 ; l. max. 5,3

Mirgissa, dépôt I

Moyen Empire

Lille, université Charles-de-Gaulle

Lille III, institut d'égyptologie

et de papyrologie Jacques Vandier,

PR₁**84. Coupe inscrite avec texte****d'exécration**

terre cuite et encre noire

h. 5 ; Ø 17

Mirgissa, dépôt I

Moyen Empire

Lille, université Charles-de-Gaulle

Lille III, institut d'égyptologie

et de papyrologie Jacques Vandier,

COG 18

85. Fragment d'élément**architectural : prisonnier libyen**

calcaire avec traces de polychromie

h. 14,2 ; pr. 11,8

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, époque ramesside

E 16 353

86. Fragment d'élément**architectural : prisonnier libyen**

calcaire avec traces de polychromie

h. 14,2 ; l. 11,5 ; pr. 17

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, époque ramesside

E 16 354

87. Fragment d'élément**architectural : prisonnier****syro-palestinien**

calcaire avec traces de polychromie

h. 13 ; l. 11,3 ; pr. 22

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, époque ramesside

E 16 355

88. Fragment d'élément**architectural : prisonnier**

calcaire avec traces de polychromie

h. 12 ; pr. 14

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, époque ramesside

E 16 356

89. Fragment de décor**architectural : prisonnier****syro-palestinien**

faïence égyptienne

h. 8,7 ; l. 9,5 ; ép. 2,4

Nouvel Empire, époque ramesside

E 7 691 A

90. Fragment de décor**architectural : prisonnier nubien**

faïence égyptienne

h. 14,2 ; l. 9,7 ; ép. 2,7

Nouvel Empire, époque ramesside

E 7 691 B

91. Fragment de décor**architectural : prisonnier nubien**

faïence égyptienne

h. 11,2 ; l. 8,3 ; ép. 2,8, Nouvel

Empire, époque ramesside,

E 7 691 C

92. Fragment de décor**architectural : prisonnier****syro-palestinien**

faïence égyptienne

h. 9,5 ; l. 7,1 ; ép. 1,9

Nouvel Empire, époque ramesside

E 7 691 D

93. Semelle de sarcophage

étouffe agglomérée stuquée

et peinte

L. 34 ; l. 26 ; ép. 1

Époque ptolémaïque

N 2 683 A

94. Fragment de statue : le roi**Sésostri I^{er} piétinant les neuf arcs**

diorite

h. 10,2 ; l. 12 ; pr. 21

Moyen Empire, XII^e dyn.,règne de Sésostri I^{er}

AF 9 913

95. Scarabée : le roi Aménophis III**frappant les ennemis**

Stéatite émaillée

h. 2,25 ; L. 5,02 ; l. 3,76

Nouvel Empire, XVIII^e dyn.,

règne d'Aménophis III

N 589 A

96. Bague : le roi Ramsès II**frappant les ennemis**

Stéatite glaçurée et bronze

Ø 1,95 ; l. 2,38

Nouvel Empire, XIX^e dyn., r

ègne de Ramsès II

AF 6 644

magie, mode d'emploi

paroles à dire...

gestes à accomplir...

97. Palette de scribe avec pinceaux**et cupules à encre**

bois

L. 36,8 ; l. 5,5 ; ép. 1,1

Nouvel Empire

E 5 722

98. Feuille de papyrus vierge

N 3 271

99a. Homme frappant un serpent

vignette du livre des Morts

(chapitre XXXIII ou XXXV)

papyrus

h. 8,1 ; L. 10

Époque tardive

N 3 064 B

99b. Le dieu « Amon le vénérable**qui préside à l'horizon »**

Illustration correspondant au

chapitre CLXV du livre des Morts

toile de lin et peinture bleue, jaune,

rouge et noire

h. 13,5 ; l. 9,5

Époque tardive (?)

N 4 402

100. Ostracon : texte magique**illustré d'une divinité à corps****composite**

terre cuite et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 7,5 ; L. 7,8 ; ép. 0,6

Nouvel Empire (?)

E 3 895

101. Figurine de femme

cire

h. 22,7

Moyen Empire (?)

E 27 250 – don Landau

102. Figurine de bélier

cire

h. 5,6 ; L. 6,6 ; l. 2

Époque tardive (?)

E 10 764

103. Figurine de faucon

cire

h. 6,3 ; L. 5,8 ; l. 2,4

Époque tardive (?)

E 10 763

104. Figurine de cobra

cire

h. 3,5 ; L. 1,1

Époque tardive

AF 9 859

105. Figurine de chien mordant**un captif**

cire et lin

h. 3,7 ; L. 7,1

Époque ptolémaïque

E 27 079 – don Mengin

106. Statuette de prisonnier

albâtre égyptien

h. 10,7 ; l. 4,6 ; ép. 2,6

Moyen Empire

E 27 691

107. Fragments de plaquettes**estampées : prisonniers**

terre cuite et encre rouge

h. 5 ; l. 5,2

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, époque ramesside

E 16 502 (a-d)

108. Figurine de captif

terre cuite incisée et lin

h. 14

Moyen Empire (?) - II^e Période

intermédiaire (?)

E 16 499

109. Amulette : lion

faïence égyptienne

h. 3,2 ; L. 7,2

Époque tardive

E 1 507

110. Feuille de livre des Morts**de la musicienne d'Amon Tabaakhet**

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 40,5 ; L. totale 1 221

Époque tardive (?)

N 3 248

111. Texte magique

papyrus et encres noire et rouge

cursive hiéroglyphique

h. 10,7 ; L. 34

Nouvel Empire, époque ramesside

E 6840

112. papyrus magique : animaux**et divinités**

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 5 ; L. 24,5

Époque tardive

N 3 233 A

113. Talisman avec texte**de protection**

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 20,2 ; L. 9,7

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XX^e dyn.

E 32 315

114. Talisman avec texte**de protection**

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 8,5 ; L. 15

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XX^e dyn.

E 32 313

115. Attaches des talismans 113,**114, 158, 159 et 160 comportant****sept nœuds**

lin

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XX^e dyn.**116. Plat à oreillettes en forme****d'autel à feu (?)**

grauwacke

h. 3,5 ; Ø 26,6

Époque tardive (?)

E 23 482 – legs Curtis

117. Lame de couteau

bronze

L. 11,2 ; l. 1,2 ; ép. 0,15

Époque tardive (?)

E 779

118. Moules à figurines**comportant les images****du dieu Seth, d'Apophis,****d'animaux nuisibles et de captifs**

calcaire

h. 3,5 ; L. 10,6 ; l. 6,7

Époque ptolémaïque

Rouen, musée départemental

des Antiquités de Seine-Maritime,

97.9 – don Dollfus

119. Crocodile à tête de faucon :**le dieu Horus imy-chenout (?)**

faïence égyptienne

h. 2,1 ; L. 7,1 ; l. 2,1

Époque tardive

E 8390

120. Bord et appliques de**chaudron** (moulage)

Original en terre cuite

Tanis

Époque ptolémaïque (?)

l'ennemi du quotidien

la colère divine

121. La déesse Sekhmet tenant un sceptre en forme de papyrus

diorite

h. 170,5

Louxor, Kôm el-Hetan (?)

Nouvel Empire, XVIII^e dyn.,

règne d'Aménophis III (?)

A 5

122a. La déesse Bastet**à tête de lionne**

faïence égyptienne

h. 7,2 ; l. 6

Époque tardive

E 5 751

122b. La déesse Bastet assise sur un trône orné des décans**piétinant un Nubien****et un Syro-Palestinien**

faïence égyptienne

h. 14 ; l. 6,6 ; pr. 15,2

Époque tardive (?)

E 1 579

123. La déesse Sekhmet (?) assise**sur un trône orné des 36 décans**

fragment d'ex-voto dédié par le chef

des travaux de la maison d'Amon

nkhhor

bois fossile glaçuré

h. 11,4 ; pr. 8,1

Époque tardive

E 10 644 – don Posno

124. La déesse Neith flanquée**de deux dieux enfants**

pierre blanche (marbre?)

h. 14,9 ; pr. 9

Époque tardive ou époque

ptolémaïque (?)

E 3 658

125. Le dieu Toutou

bronze

h. 8 ; L. 10,6

Époque tardive

E 11 600

126. Amulette: la déesse Sekhmet**(?) tenant un arc**

faïence égyptienne

h. 6,4 ; pr. 3,2

Époque tardive

N 3 825

127. Génie ailé à tête de chien**protégeant une déesse à tête de****lionne**

bronze

h. 7,5 ; l. 1,65 ; pr. 4,6

Époque tardive (?)

E 3 789 – don Tyszkiewicz

128. Génie émissaire (?) à tête**de chien tirant à l'arc**

faïence égyptienne

h. 7,95 ; pr. 3,9

Époque tardive

N 4 391

129. Singe tenant un arc

bronze

h. 5,9

Époque tardive

E 10 772

130. Talisman protecteur au nom**de Djedhor contre les dangers****du Nouvel an**

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 5 ; L. 25

Époque tardive

N 3 233 B

131. Amulette: tige de papyrus

faïence égyptienne

h. 11,5

Époque tardive

N 4 607

132. Amulette : tige de papyrus

amazonite (?)

h. 2,68 ; l. 1,13 ; ép. 0,66

Époque tardive

E 1 218

133. Hérisson avec souhait**de bonne année**

faïence égyptienne

h. 1,69 ; L. 2,57 ; l. 1,97

Époque tardive

AF 1143

134. Gourde de Nouvel an

faïence égyptienne

h. 13,2 ; Ø 9,8

Époque tardive, XXVI^e dyn.,

règne de Psammétique II

E 5 328

135. Bague avec souhait de bonne**année**

faïence égyptienne

h. 1,42 ; l. 1,7

Époque tardive

AF 12 642

136. Le dieu Khonsou

ex-voto dédié par Pasa

bronze incrusté

h. 23,3

Époque tardive

N 3 539

137. Ostracon : « Conjuraton**contre celui dont on a peur »**

calcaire et encre noire

h. 12,5 ; l. 14,8 ; ép. 1,8

Nouvel Empire, époque ramesside

N 694

138. Étui à talisman de Chaq

or

h. 5,6 ; Ø 1,5

Époque tardive

E 3 317

139. Décret divin de protection**pour la dame Nes-ta-iret-Ré**

papyrus et encre noire

cursive hiératique

h. 46 ; l. 8,2

III^e Période intermédiaire

E 8 083

140a. Bès panthée, ex-voto dédié**par le trésorier Pakhar**

bronze incrusté d'or

h. 28,8 ; l. 7,5 ; pr. 17,2

Époque tardive, XXVI^e dyn.,règne de Psammétique I^{er}

E 11 554

140b. Panthée vénéré par un dévot**portant une offrande**

bronze

h. 17,8 ; l. 10,6

Époque tardive

E 5 865 B

141. Stèle : Bès panthée

faïence égyptienne

h. 16,3 ; l. 12,5 ; ép. 2

Époque tardive

E 10 954

142. Pendentif-amulette : panthée**terrassant les animaux néfastes**

faïence égyptienne

h. 3,2 ; l. 1,8 ; ép. 0,6

Époque tardive

E 1 829

143. Fragment de stèle : panthée**brandissant un couteau**

calcaire

h. 14,5 ; l. 10,5

Époque tardive

N 4 210

144. Socle de statuette : animaux**néfastes**

bronze

h. 2 ; L. 12 ; l. 6,5

Époque tardive

E 11 751

145. Amulette : divinité figurée**sous forme de nain (patèque)****avec les déesses Isis, Nephthys****et Maât**

faïence égyptienne

h. 8,5 ; l. 7,3 ; pr. 3,13

Époque tardive

E 11 202

146. Amulette: divinité figurée sous forme de nain (patèque) à tête de bélier

faïence égyptienne

h. 6,65

Époque tardive (?)

AF 10 954

147. Pendentif-amulette: divinité figurée sous forme de nain (patèque)

cornaline (?)

h. 1,9; l. 1,2; pr. 0,93

Époque tardive (?)

AF 2 542

148. Divinité figurée sous forme de nain (patèque) juvénile assis sur un nénufar

faïence égyptienne

h. 5,7

Époque tardive (?)

E 8 385

149. Divinité figurée sous forme de nain (patèque) avec les déesses Isis et Nephthys et le dieu Néfertoum

faïence égyptienne

h. 3,92

Époque tardive (?)

E 9 950

150. Socle inscrit avec les noms mystérieux du dieu-soleil

faïence égyptienne

h. 0,98; L. 3,6; l. 2

Époque tardive (?)

AF 12 688

la maladie et la malchance

151. Le ba sous forme d'oiseau à tête humaine

bois peint et doré

h. 12,7; l. 4,88; pr. 8,77

Époque tardive, N 4 370

152. Le ba du mort rejoignant son cadavre

vignette du chapitre LXXXIX du

livre des Morts

papyrus

h. 4,6; L. 7

Époque ptolémaïque

N 4 375

153. Figurine d'envoûtement: le mort Henouy sous l'aspect d'un captif

bois peint et encre noire

h. 18,2; l. 4,7

Moyen Empire

E 27 204 – don Domercq

154. Sceau de la nécropole

bois

h. 5,7; L. 11,5; l. 4,4

Nouvel Empire (?)

N 2 216

155. Figurine d'envoûtement: être malveillant

terre cuite incisée

h. 14

Moyen Empire (?) – IIe Période

intermédiaire (?)

E 16 493

156. Figurine d'envoûtement: créature malveillante

terre cuite incisée et peinte

h. 13,4; l. 6,3

Moyen Empire (?) – IIe Période

intermédiaire (?)

E 16 501

157. Modèle de sculpteur: fenêtre

calcaire

h. 9,9; l. 7,8; ép. 1,4

Époque tardive

E 11 144

158. Talisman protecteur au nom de la dame Taiset

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 8,1; L. 20,5

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, fin XX^e dyn.

E 32 311

159. Talisman protecteur au nom de la dame Mout-em-heb

papyrus et encres noire et rouge

cursive hiéroglyphique

h. 14,6; L. 21,6

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XX^e dyn.

E 32 308

160. Talisman protecteur contre la fièvre

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 9,9; L. 20,8

Deir el-Medineh

Nouvel Empire, XX^e dyn.

E 32 310

161. Applique: le dieu Bès

bois peint

h. 9,4; ép. 1

Nouvel Empire (?)

-Époque tardive (?)

N 4 226 A

162. Applique: le dieu Bès

bois peint

h. 9,4; ép. 1

Nouvel Empire (?)

-Époque tardive (?)

N 4 226 B

163. Applique: le dieu Bès ailé

bois peint

h. 9,5; ép. 11

Nouvel Empire (?)

-Époque tardive (?)

N 4 217

164. Fragment d'ivoire magique

ivoire gravé et peint

L. 23,8; l. 3,7; ép. 0,7

Moyen Empire

AF 6 447

165. Statue de la déesse Thouéris ex-voto dédié par le chef des recrues Djed-Djehouty-iou-ef-ânk

feldspath

h. 31,5; l. 8,4; pr. 14,5

III^e Période intermédiaire, XXII^e

dyn., règne de Chéchonq III (?)

E 25 479

166. Statuette de la déesse Thouéris

faïence égyptienne

h. 9,3; l. 2,9; pr. 3,7

Époque tardive

AF 2 346

167. Fragment d'ivoire magique

ivoire gravé et peint

L. 14,5; l. 4,7; ép. 0,8

Moyen Empire

N 1 489

168. La déesse Thouéris à tête de lionne

cornaline

h. 4,3; l. 1,35; ép. 1,65

Époque tardive

E 8 393

169. Statuette de la déesse Thouéris

Thouéris

cristal de roche

h. 10,7

Époque tardive

N 2 623

170. Appui-tête orné des images du dieu Bès et de la déesse Thouéris

Thouéris

bois gravé

h. 15,5; L. 25,2; l. 7,3

Nouvel Empire

N 2 736 A

171. Base d'appui-tête orné d'images du dieu Bès tirant à l'arc

à l'arc

bois et os

h. 7; L. 31,5; l. 9

Nouvel Empire

AF 2

172. Appui-tête orné de nœuds

bois

h. 19,5; L. 32,1; l. 6,1

Nouvel Empire

E 13 852

173. Femme sur un lit allaitant son enfant

calcaire peint

h. 9; L. 47,5; l. 15,5

Nouvel Empire

E 11 764

174. Étui à kohol en forme du dieu Bès

faïence égyptienne

h. 10; l. 5,5; pr. 4

Nouvel Empire

E 5 373

175. Fragment de texte littéraire : la sagesse d'Any

papyrus et encre noire

cursive hiératique

h. 9,6; L. 45

Nouvel Empire

E 30 144

176. Fragment de texte littéraire :**histoire de revenant**

papyrus et encre noire

cursive hiératique

h. 12; l. 29

III^e Période intermédiaire

E 25 352 – legs Chassinat

(pap. Chassinat II)

177. Fragment de conte :**Khonsouemheb et le fantôme**

terre cuite et encre noire

cursive hiératique

h. 19; l. 27

Nouvel Empire (?)

N 667 et N 700

178. Lettre écrite sur un bol par la dame Merti à son fils défunt Méneri

terre cuite engobée et encre noire

cursive hiératique

h. 7; Ø 13,7

I^e Période intermédiaire

E 6 134 – don Frohner

179. Ostracon : lettre du scribe**Boutehamon au cercueil****de son épouse Akhtay**

calcaire et encre rouge

cursive hiératique

h. 20; l. 12,5; ép. 1,8

Nouvel Empire, fin XX^e dyn.

N 698

180. Paroi de la chapelle funéraire du général Imenyseneb

calcaire peint

h. 43; l. 68,5; ép. 12

Moyen Empire, fin XII^e dyn. (?)-XIII^e dyn. (?)

E 25 485

181. Stèle : Horsaiset adorant la déesse Hathor sous sa forme de vache

calcaire

h. 27; l. 21,5

III^e Période intermédiaire

E 20 904

182. Plaquette ornée de sept yeux oudjat et, au verso, d'une fleur de nénufar

faïence égyptienne

L. 9,2; l. 6,7; ép. 1,4

Moyen Empire (?)

-Nouvel Empire (?)

E 17 358 – legs Kahn

183a. Simulacre de balle

bois stuqué et peint

Ø 5,3

Nouvel Empire (?)

AF 12 689

183b. Manche de miroir en forme de batte

bois

h. 14; l. max. 2,9; ép. max. 1,8

Nouvel Empire, E 10 950 180

les animaux venimeux

184a. Talisman protecteur contre les serpents extrait du rituel des quatre boules

papyrus et encre noire

cursive hiéroglyphique

h. 19,7; l. 6,1

Époque tardive

E 3 237

184b. Amulette: lion

faïence égyptienne

h. 4; L. 7,3

Époque tardive

E 1 506

185. Amulette: le roi Ramsès II s'apprêtant à frapper un serpent

stéatite glaçurée

L. 1,63; l. 1,16; ép. 0,54

Nouvel Empire, XIX^e dyn.,

règne de Ramsès II

AF 10 115

186. Cartouche royal au nom d'un roi Takelot

Stéatite (?)

L. 3,9; l. 2,42; ép. 1,28

III^e Période intermédiaire,

XXII^e dyn., règne de Takelot II (?)

AF 10 113

187. Stèle au nom de l'orfèvre du temple d'Amon Pa-cheri-ir-aâ

comportant la vignette du chapitre

XXXI du livre des Morts

calcaire avec traces de polychromie

h. 30,5; l. 23,5; ép. 4

Époque tardive

C 152

188. Formules pour éloigner les animaux nuisibles dans l'Au-delà

feuillet du livre des Morts du prêtre

Nesptah, chapitres XXXI à XXXV

papyrus, encre noire et rehauts

de peinture

h. 35; L. totale 558

Époque tardive (?)

-époque ptolémaïque (?)

N 3 100

189. La déesse Isis allaitant son fils

Horus

bronze incrusté et plaqué d'or

h. 19,5; L. 15,8

Époque tardive

E 4 301

190. Le dieu Thot à tête d'ibis

bronze

h. 19,9

Époque tardive

E 3 727 – don Tyszkiewicz

191. Fragment de statue de la déesse Isis allaitant

péridotite (?)

h. 8,1; l. 4,7; pr. 9,7

Époque tardive

E 3 775 – don Tyszkiewicz

192. La déesse Isis-scorpion allaitant le dieu Osiris

grauwacke

h. 16,8; l. 3,5; pr. 8,3

Époque tardive

E 20 060

193a. Le dieu Ched sous l'aspect d'un jeune prince terrassant les animaux nuisibles

calcaire avec traces de polychromie

h. 27,7; l. 14,3; ép. 5

III^e Période intermédiaire (?)

-Époque tardive (?)

N 524

**193b. Fragment de stèle : le dieu-
enfant Ched tendant trois serpents
à la déesse Isis**

calcaire

h. 9,4 ; l. 13,2 ; ép. 2,5

Deir el-Medineh (?)

Nouvel Empire, XIXe-XXe dyn.

E 27713

**194. Fragment de stèle d'Horus
sur les crocodiles : Horus-l'enfant
(Harpocrate)**

calcaire

h. 19

Époque tardive

E 16264

195. Stèle d'Horus sur les crocodiles

calcaire

h. 23,9 ; l. 17,9 ; ép. 9

Époque tardive

Avignon, musée Calvet, A 58

196. Stèle d'Horus sur les crocodiles

Grauwacke

h. 28

Époque tardive

E 10902

**197. Fragment de stèle d'Horus
sur les crocodiles**

calcaire

h. 23,5 ; l. max. 9 ; ép. 5,7

IIIe Période intermédiaire

AF 12690

**198. Stèle portative d'Horus
sur les crocodiles**

calcaire

h. 19 ; l. 5,5

Époque tardive

E 930 (?)

**199. Stèle portative d'Horus
sur les crocodiles**

Pierre jaune

h. 10 ; l. 5

IIIe Période intermédiaire (?)

AF 12540

**200. Amulette : stèle d'Horus sur
les crocodiles au nom de Di-
Bastet-iaout**

perre verte

h. 10,1

Époque tardive

E 20010

**201. Fragment de stèle portative
d'Horus sur les crocodiles**

faïence égyptienne

h. 6,8 ; l. 8

XXVIe dyn. (?) - Époque tardive (?)

E 20018

**202. Amulette : stèle miniature
d'Horus sur les crocodiles**

Pierre brune

h. 4,61 ; l. 3,09 ; ép. 0,68

Époque tardive

E 10799

**203. Stèle miniature d'Horus
sur les crocodiles**

Pierre verte

h. 5,8 ; l. 4

Époque tardive

E 1051

**204. Amulette-pendentif : stèle
d'Horus sur les crocodiles**

bronze

h. 11,5 ; l. 3,5 ; ép. 0,2

Époque tardive

E 3193 (?)

**205. Amulette-pendentif :
stèle miniature d'Horus
sur les crocodiles**

faïence égyptienne

h. 3,13 ; l. 0,87 ; ép. 0,8

Tanis

Époque tardive (?)

-époque ptolémaïque (?)

E 15824

**206. Amulette-pendentif :
stèle miniature d'Horus
sur les crocodiles**

faïence égyptienne

h. 2,82 ; l. 1,25 ; ép. 0,65

Tanis

Époque tardive (?)

-époque ptolémaïque (?)

E 15825

207. Statue guérisseuse, dite « statue Tyszkiewicz », présentant une stèle d'Horus sur les crocodiles, dédiée par trois prêtres de la déesse Bastet

grauwacke

h. 67,7

Époque ptolémaïque

E 10 777

les magiciens du Louvre

208. Hetepi, chef des magiciens

bois (conifère, acacia et ficus)

et métal cuivreux

h. 43 ; l. 18,3 ; pr. 38,1

Moyen Empire, fin XI^e dyn.

E 123

209. Brique magique (?) :

Khaemouaset, fils de Ramsès II

et grand prêtre de Ptah

Grès peint

h. 37,7

Saqqara, Serapeum

Nouvel Empire, XIX^e dyn.,

règne de Ramsès II

N 445 B

210. Pa-di-Imen-neb-nesout-taouy, troisième prêtre d'Amon, prêtre-lecteur en chef et prêtre-ouab de Sekhmet, et son épouse Chepen-Mout

calcaire

ronde-bosse

h. 44 ; l. 29,5 ; pr. 29

III^e Période intermédiaire,

fin XXV^e dyn. ou début XXVI^e dyn.

A 117

211. Serviteur funéraire (oushebti) :

Tchahorpata, chef des conjurateurs de la déesse Serquet

faïence égyptienne

h. 26

Époque tardive, XXX^e dyn.,

règne de Nectanébo II

E 5 580

212. Imhotep divinisé

Statue votive dédiée par Ouahibré

Grauwacke

h. 45,5 ; l. 11 ; pr. 24

Trouvée en Italie

Époque ptolémaïque

N 4 541

213. La déesse Isis magicienne

bronze

h. 57

Alexandrie

Époque ptolémaïque

Paris, musée du Petit Palais,

inv. Dutuit 6

214. Moïse changeant en serpent

la verge d'Aaron

Nicolas Poussin

huile sur toile

h. 128 ; L. 92

deuxième quart XVII^e siècle

département des Peintures,

inv. 7 274

215a. Fragment de bâton magique

stéatite

h. 2,06 ; L. 6,15 ; l. 2,2

Moyen Empire

E 9 940

215b. Fragment de bâton

magique : tortue

ivoire

h. 3,44 ; l. 2,53 ; ép. 0,85

Moyen Empire

E 26 914

216. Ivoire magique

ivoire gravé et peint

L. 16,1 ; l. 6 ; ép. 0,9

Moyen Empire

E 3 614 et MMA 26.7.1 288

**217a. Instrument rituel *ouret*
hekaou en forme de serpent**

albâtre

L. 15

Nouvel Empire (?)

AF 9 943

217b. Baguette de magicien (?) :

cobra

bronze

L. 70

Époque tardive (?)

E 3 855 – don Tyszkiewicz

**218. Bâton magique (?) de Hormès,
scribe des archives du palais**

schiste

h. 27; l. 3,8; pr. 7,4

III^e Période intermédiaire,

XXII^e dyn., règne d'Osorkon II

E 25 414

survivances d'hier...

219. Fragment de statuette :

**Bastet-Sekhmet trônant
protégeant un homme**

faïence égyptienne

h. 8,2; l. 4,2; pr. 11,7

III^e Période intermédiaire (?)

N 3 871

**220. Planisphère céleste dit
« Tabula Bianchini »**

marbre

h. totale 77; L. totale 78

Rome, colline de l'Aventin

Fin II^e-début III^e siècle

MA 540

221. Intaille magique

face: Chnoubis; revers: inscription

magique grecque

jaspe

h. 2,4

II^e-III^e siècle

AF 12 691

222. Intaille magique

face: Chnoubis;

revers: signe de Chnoubis

jaspe (?)

h. 1,9

II^e-III^e siècle

AF 12 692

**223. Stèle d'Horus sur les
crocodiles avec inscriptions
grecques**

serpentine noire

h. 15; l. 9; ép. 3,5

Époque ptolémaïque

Paris, Bibliothèque nationale,
cabinet des Médailles, inv. 239bis

(1377)

**224. Intaille magique avec
inscriptions grecques**

face: créature à tête de coq et jambes

en forme de serpents; revers:

Chnoubis avec des animaux

bronze

h. 4,2; l. 3,1

II^e-III^e siècle

E 13 551 – don Daressy

225. Talisman

face: personnage nu à tête de coq;

revers: inscription magique

grecque

hématite

h. 2,8; l. 2,5; ép. 1,95

Époque ptolémaïque (?)

-époque romaine (?)

E 3 017

**226. Intaille magique
avec inscriptions grecques**

face: créature à tête de coq et jambes

en forme de serpents; revers:

inscription magique grecque

jaspe rouge

h. 2; ép. 0,3

II^e-III^e siècle

AF 12 693

227. Intaille magique

face : personnage à tête de lion
radiée ; revers : inscription magique
grecque
Pierre noire veinée de jaune
h. 2,3 ; ép. 0,35
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
AF 12 694

**228. Intaille magique ornée
d'un panthée**

jaspe sanguin
h. 1,7
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
AF 12 695

229. Intaille magique

face : génie sans tête,
Serphouthmuisro ;
revers : texte magique grec
Lapis-lazuli
h. 3,6 ; l. 2,2
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
Paris, Bibliothèque nationale,
cabinet des Médailles, inv. 2 170

230. Statuette du dieu Sérapis

en buste
serpentine noire
h. 8,6
Louxor (?)
1^{re} moitié du II^e siècle
Antiquités grecques, étrusques et
romaines, MA 2 728 – don Jollivet

**231. Intaille magique avec
inscriptions et caractères
magiques grecs**

cornaline
h. 3,5 ; ép. 0,8
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
AF 12 696

**232. La déesse Hathor
à tête de vache**

bronze
h. 16,9
Époque tardive
E 4 419

233. Intaille magique

face : Hathor-Hécate ; revers :
inscription magique grecque
Hématite
h. 3,3 ; l. 2,9
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
Paris, Bibliothèque nationale,
cabinet des Médailles, inv. 2 207 A

**234. Enseigne divine : le dieu-
soleil sous l'aspect d'un enfant
assis sur un nénufar**

bronze
h. 16,2
Époque tardive
E 4 648

**235. Amulette : faucon avec texte
magique en langue grecque**

hématite (?)
h. 6,7 ; l. 2,7 ; pr. 6,4
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
E 10 944

236. Intaille magique

face : dieu piétinant un corps – mots
magiques ; revers : génie à deux têtes
animales – mots magiques
jaspe jaune
h. 4,9 ; l. 3,6
Époque ptolémaïque (?)
-époque romaine (?)
Paris, Bibliothèque nationale,
cabinet des Médailles, inv. 2220ter

237. Intaille magique

face : personnage couronné

face à une femme ;

revers : le dieu Anubis

– texte magique grec

serpentine verte

h. 2,7 ; ép. 0,4

Époque ptolémaïque (?)

-époque romaine (?)

AF 12 697

238. Fragment de texte magique :**recettes de divination**

papyrus et encre noire

cursive démotique

h. 27,7 ; L. 114,5

Époque romaine

E 3 229

239. Fragment de texte magique**à vignettes : « le rituel du chat »**

papyrus Mimaut

papyrus et encre noire

grec oncial

h. 27,5 ; L. 102

Époque romaine

N 2 391

240. Le dieu Horus sous l'aspect**d'un légionnaire**

bronze

h. 22

Époque romaine

E 16 265

241. Le dieu Horus pourvu**de rayons solaires sous l'aspect****d'un légionnaire**

bronze

h. 26,5

Époque romaine

N 7 977

242. Momie de chat

matériau organique, lin et peinture

h. 27 ; l. 6

Époque tardive

N 2 678 A

243. Fragment de texte magique**à vignettes : formule pour acquérir****de la mémoire**

revers du « papyrus Mimaut »

papyrus et encre noire

grec oncial

h. 27,5 ; L. 37,5

Époque romaine

N 2 391

244. Plaquette : œil oudjat

faïence égyptienne

h. 12,3 ; l. 14 ; ép. 1,7

Époque tardive (?)

E 1 612

245. Tablette de scribe comportant**une lettre à un mort**

bois

grec

h. 13,5 ; l. 5,5

Époque ptolémaïque (?)

-époque romaine (?)

AF 6 716

246. Charme d'amour

papyrus avec texte d'envoûtement

pour propager la passion chez un

dénoté Sarapion au bénéfice d'un

dénoté Dioskoros

grec

papyrus

I^{er} siècle

N 3 378

247. Talisman « contre tout esprit**et toute maladie » appartenant****à Abbagaza**

argent

grec

h. 3,4 ; L. 12,8

Kop-Tokil (Crimée)

II^e-III^e siècles.

Antiquités grecques, étrusques

et romaines, Bj 89

248. Talisman « contre tout esprit et toute maladie » appartenant à Abbagaza

or

grec

L. 6,5

Kop-Tokil (Crimée)

II^e-III^e siècle

Antiquités grecques, étrusques

et romaines, Bj 86

249. Tablette magique: texte pour « apaiser la colère et le ressentiment »

plomb

grec

L. 19; l. 25

IV^e-V^e siècle

Paris, université Paris IV-Sorbonne,

institut de papyrologie, 2 063

250. Vase

terre cuite

h. 14; Ø panse 9,01

III^e-IV^e siècle

E 27145 C

251. Statuette d'envoûtement: Ptolémaïs nue, ligotée, percée de treize aiguilles

terre crue et bronze

h. 9; l. 4; ép. 4; l. aiguilles 3

III^e-IV^e siècle

E 27145 A

252. Tablette avec texte d'envoûtement au bénéfice d'un dénommé Sarapammon pour s'assurer l'amour et la fidélité d'une certaine Ptolémaïs

alliage de plomb et d'étain

grec

h. 11; l. 10,9

III^e-IV^e siècle

E 27145 B

253. Cruche à couvercle

terre cuite

Époque romaine

Munich, Ägyptische Sammlung,

ÄS 6 793

254. papyrus avec texte

d'envoûtement pour provoquer

la passion chez une dénommée

Isis au bénéfice d'un certain Priskos

papyrus et encre noire

grec

h. 33; l. 16

Époque romaine

Munich, Ägyptische Sammlung,

ÄS 6 792

255. Figurine double:

deux personnages s'étreignant

cire

Époque romaine

Munich, Ägyptische Sammlung,

ÄS 6 791

256. Talisman copte avec dessins magiques et inscriptions en lettres grecques et arabes

alliage cuivreux

grec (?) et arabe

h. 9,7; l. 5,2; ép. 0,2

IX^e siècle

AF 11 704

257. Charme pour semer la haine et la discorde

parchemin écrit recto verso et encre

noire

copte; dialecte saïdique

h. 33; L. 15

X^e siècle

E 14 250

258. Talisman copte: invocation au Christ pour sauver une petite fille de « toute maladie, de tout mauvais œil et de toute chose mauvaise »

papyrus et encre noire au carbone

copte; dialecte saïdique

h. 6,3; L. 22,7

Deir el-Medineh

X^e siècle

E 32 317

**259. Invocation aux anges
et à Jean-Baptiste pour conduire
les dénommés Pamin et Thècle**

à une « fin tourmentée »

papyrus et encre noire

copte; dialecte akhmimique

h. 11; L. 7,5

VII^e siècle

E 11 306 A

**260. Invocation aux anges,
à Jean-Baptiste, à Marie et à Jésus
pour provoquer chez un dénommé
Jean la déchéance physique
et une fin tourmentée**

papyrus et encre noire

copte; dialecte akhmimique

h. 10,2; L. 10,5

VII^e siècle

E 11 306 B

**261. Talisman pour protéger
la dénommée Alexandra
des démons**

argent

grec

h. 37,9; l. 3

Beyrouth; provient d'une tombe;

trouvé roulé dans un cylindre

de bronze

Antiquités grecques, étrusques

et romaines, Bj 88

262. Coupe guérisseuse

Laiton incrusté d'argent

arabe

h. 3,2; Ø 13,7

Syrie

XII^e-XIII^e siècle

Antiquités orientales, MAO 425

263. Plaque talismanique

Alliage cuivreux

Arabe

h. 7,8; l. 5,6

Égypte (?)

XI^e-XII^e siècle

Antiquités orientales, MAO 903

... et d'aujourd'hui

264. Pentacle à motifs chrétiens

parchemin

caractères hébraïques, runiques

et grecs

XX^e siècle

Antiquités égyptiennes; retrouvé

en 1995 lors du déplacement

des statues de la galerie Henri-IV

(actuelle salle 12)

**265a-b. Lamelles avec la
représentation d'une église**

métal sérigraphié

caractères hébraïques, runiques

et grecs

XX^e siècle

Antiquités égyptiennes; retrouvé

en 1995 lors du déplacement

des statues de la galerie Henri-IV

(actuelle salle 12)

**266a-d. Plaquettes avec la
représentation d'un personnage
dont les organes sont représentés
par des caractères chinois**

papier plastifié et encre rouge

XX^e siècle

Antiquités égyptiennes; retrouvé

en 1995 lors du déplacement

des statues de la galerie Henri-IV

(actuelle salle 12)